

باجازت انجمن خدیو مسجد کبیرہ شری لکھنؤ کوئی خط

مکتوبہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
فایضا کتبہ

فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره
فیصلہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ
تعالی عنہ در دفع طلاق مجبوری
باتفاق

اتفاق واجب و جماع بائنا ربی الارباب
مسمی بہ

ارشاد الحق البین لحدای الجاهل البین

از افقاس فقیر حقیر عبد القادر فرید ہمدانی
در طبیع فیض عالم لاہور میں طبع شد

مسجد کبیرہ شری لکھنؤ کوئی خط

رسالہ ارشاد الحق البین لحدای الجاهل البین
مکتوبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

فرائض و ارکان نکاح

دو لفظ ایک ایجاب - دوسرا قبول - دونوں بیحد ماضی ہوں - یا ایک فقط امر -
دوم ماضی - مگر یہ لفظ ایسے ہوں جو موضوع برائے تحلیل و تقیم میں - جیسا
تہ بیچ - نکاح - تحلیل - وصیت - صدقہ - عقیدہ - کرم - شکم - جہ - تو برائے
تحلیل متعلق ہیں وہ مقید نکاح نہیں ہیں - جیسے اٹارہ - ود ٹکٹ - امانت - چھتارہ
دھیت - اجازت وغیرہ - کیونکہ یہ برائے تحلیل و تقیم نہیں - اور نکاح تحلیل و
قبول - عہد کا نام ہے - جیسا ایک - تزوج نکاح - یا زوجت نفسی منک
ہونے سے پہلے نکاح کیا - دوسرا کچھ قیمت ہونے سے قبل کیا - یہ لفظ ماضی ہیں -
شایع کے اسکو اٹھا تو اردو ہوا -

مشہد الیہ نکاح

نکاح مسلم کی شرط الیہ ہیں - ہر دو محل صالح نکاح ہوں - یعنی عاقل بالغ عیال - یا
عبد عقل برائے انعقاد اور احوالت و بلوغ برائے نکاح -
عاقبتین میں سے ہر ایک دوسرے کے ایجاب و قبول سے -
شہادت شاہدین عاقلین بالغین - ف - عین - یعنی چھتے ہوں کہ
نکاح کے انعقاد میں -

دونوں شاہد زوجین ایجاب و قبول مستثنیٰ میں مجتمع ہوں -
عورت بالغہ کی رضامندی -

اشنا بالغہ کی صورت میں ولی اقرب - یعنی باپ دادا ولی -
اتحاد مجلس در ایجاب و قبول - یعنی ایک کا ایجاب دوسرے کو جس مجلس میں پہنچے
اگر مجلس میں مقبول ہو - تو صحیح - اگر مجلس بدلے یعنی ایک حالت سے دوسری
حالت اختیار کرے - مکان میں جو باہم ہیں - تو یہ قبول نامستور -

سے جگہ نام اربعہ ہے۔ اس زوج پر جب حرام ہوگی جیب اس کے ساتھ بہت کرے۔ اور ذیل از صحبت حرام نہیں۔

در صورت نفاس بعد از جبین ایک دوسرے کا وارث ہوتا۔ اگر اس پر مکی زوجات معدومہ ہوں تو ماہرین زوجات کے عدل در معاشرت نفقہ دکنی وغیرہ صحیح اور میں بیگانہ انکسار و غنا زوجات واجب ہے۔

نویسہ کے بعد از اصلاح زوج واجب ہے۔ اگر وہ خواہش کے لئے جائے اور یہ نہ جائے تو زود کو بیگم کرے۔ بشرطیکہ کوئی مانع شرعی نہ ہو۔ اگر مانع شرعی ہو تو زود کو جبر کرے۔ اس حالت میں زود کو گاہ کر کے فرج کر دیتے۔

بایم نسبت در خلاست خود و خواب میں بغیر یقین و یقین مستحب ہے۔ اگر وہ ایک ہی قلمبروات اس کے گھر میں رہے۔ با ضرورت مفارقت کرے۔ اگر وہ میں تو تقسیم اوقات بصدق کرے۔

مستند اور موقت یعنی نکاح ایک مدت میں کے واسطے کرنا باطل ہے۔ مستند ہے جو کہ زوج یہ عورت کو کہے کہ میں تجھ سے ایک دن یا ایک ہفتہ یا یک مہینہ تک اتنے روپے پر مستند کرتا ہوں اور نکاح موقت یہ کہ کہے ایک ہفتہ یا سال یا چند سال کے واسطے تجھ سے نکاح کرتا ہوں یہ دونوں باطل ہیں۔

الحال اور طلاق غیظ ثانی سے سبب صحابہ کو جمع کر کے بر سر منبر کا پیش کیا۔ خود حضرت علیؑ سے پوچھا کہ مستند کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اور ان سے۔ فقہائین جن کے واسطے فیصلہ کے چاہ میں میں ہوا تھا۔ اور اگر ہوں کا گوشتہ بھی تسلیم ہوتا تھا۔ میر غرض سے حرام کر دیا۔ ہر ایہ میں مستند کا جواز منسوب ہوئے امام مالک کیا فرمود کیا۔ کیونکہ امام مالک بھی حرام کہتے ہیں یہاں والے کو کہہ کر کہہ کر کسی شیعہ نے تقدیر کر کے حنفی بنکوائی کتاب میں لکھا کہ امام مالک مستند یہ کہتے ہیں۔ ہر ایہ واسطے اس کتاب سے دیکھ کر بر قاضی کی یہ نہ کہہ کر کہ یہ کتاب شریعت کا ہے۔ اس نے امام مالک پر نسبت بائد ہے۔ غرض مستند بلا جمع حرام ہے۔

مسئلہ طلاق

طلاق شرعاً فصیح کلام کا نام ہے۔ طلاق دینی حرام ہے۔ اگرچہ خداوند تعالیٰ نے اسے
 مباح ہو جاتی ہے تاہم خدا تعالیٰ نے ایضاً ایسا کرنا حرام کر دیا۔ جب تک کہ شوہر و بیوی میں کفایت
 متیقن ہو تو تنہا کلام طلاق سے نکاح حرام ہے۔ اور زوجہ کو بھی طلاق
 کرنا حرام ہے۔ اسکی ایاحت اور حجت سے ہے۔ ایاحت بابت ہمارے
 فقہ حنفی میں۔ اور حجت بابت قطع تعلیق نکاح و مرد کو موجب تو اللہ تعالیٰ نے اسے
 جو موجب کثرت ہمت مرد کا ہو۔ حضرت نے نکاح کی ترغیب فرمائی۔ اسلئے کہ
 اس میں ترقی دین و دنیا اور موجب خوشنودی رب العزیز و حضرت رسالت
 پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت نے فرمایا کہ مجھے دنیا سب سے
 عزیز ہے۔ یہاں تک کہ وہ دنیا سے بھی زیادہ عزیز ہے۔ *
 جب تک کہ کثرت ہمت مرد کا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 کبار رضی اللہ عنہم اور اہل عظام جہم اللہ کی عبادت ہے۔ بلکہ مغلوب مشورہ
 پر فرض ہے۔ اور اس طرح شایع علیہ السلام نے اس تعلق کا قطع حرام فرمایا۔ کہ
 اس میں سب کی نافرمانی ہے اور قطع زنا سے ہے۔ اگرچہ یہی تعلق
 فرمایا کہ اگر ضرورت شرعی ہو تو بوجوب حکم الہی کے ایک طلاق سے زیادہ طلاق
 دے۔ بلکہ وہ بھی اس ضرورت پر کہ جب عورت حیض سے پاک ہو اور جنون
 صحبت نہ لگی ہو۔ تو ایک طلاق دے۔ اور یہ احسن طریقہ ہے۔ بہرین حیض کا
 انتظار کرے۔ یہ عادت اس واسطے مقرر کی گئی ہے کہ شاید اس عرصہ میں طبیعت
 متغیر ہو سکے۔ اور عرصہ و نفرت دور ہو جائے۔ اس عرصہ میں اگر مرد کو
 توبی یا فعلی ہو جاوے۔ توبی اس طرح کہ زبان سے کہے یعنی اتنا کہے کہ میں
 اپنی طبیعت سے باز آیا۔ فعلی اس طور پر کہ عورت سے مساس کرے۔ تو ہر فعل
 و فعل سے عورت نکاح میں رہتی ہے۔ اور اگر نفرت دور ہو تو دوسرے چھوٹے
 قبل از صحبت۔ دوسری طلاق دے۔ اب بھی لا ینکح کر سکتا ہے۔ لیکن اگر نفرت

باقی ہے تو تیسرے ٹکڑے میں طلاق دے۔

اب تین طلاق کے بعد وہ زوجہ زوجہ برابری حرام ہوئی کہ اجنبیات سے بھی زیادہ تر چنانچہ اب زوجہ کو زوجہ سے اعتساب فرض ہوا۔ لیکن بعد از طلاق نکاح اگر زوج کی طبیعت میں الفت ظاہری پیدا ہو تو شریعت علیہ السلام نے اسکی ممانعت مقرر فرمائی کہ جب تک عورت دوسرے مرد کے ساتھ نکاح و صحبت نہ کرے اور وہ دوسرا نکاح بلا وجہ نہ کرے یعنی خود بظاہر اور دین کے طلاق نہ دے۔ اور مدت گذرنے کے بعد جب تک زوج اول پر حرام ہے۔ بڑی مشکل میں یہ جو کہ نکاح زوج ثانی کا اگر فرض فیصل نکاح زوج اول پر ہو تو مرد پر لعنت ہو۔ پس نکاح ثانی بہریت و قیاس سے ازواج ہونا چاہئے۔ بغیر مناد اور ضرورت دین کے نکاح ثانی کا توڑنا حرام ہے۔ اگر توڑے تو طریق مذکور پر یعنی ہر ٹکڑے میں ایک ایک طلاق دے۔ اور فقہ ہر دو عدت کے ایام کا زوج اول کا زوجہ نکاح ثانی کے ذمہ لگایا گیا ہے۔ اور ہر سچی بی انکے ذمہ واجب الاطلاق دیا گیا۔ تاکہ کوئی شخص منکب طلاق کا نہ ہو۔ اگر انکتاب کرے تو ان سب اعتبارات کو باریک سے قصور کرتے۔ اگر توڑے تو عورت بذریعہ قاضی لے سکتی ہے۔

خیال کا مقام ہے کہ شارع علیہ السلام نے طلاق پر کس قدر زبرد توخ فرمائی اور تین طلاق دفعی کو سب نے حرام فرمایا کسی سبب سے یہ طلاق حلال نہیں ہو سکتی۔ عوام انسان بچہ دل میں نہ رائج ہے کہ ان کے عقلی سے بغیر دود کو ب کے تین طلاق زبان پر آئے تین۔ اگر خود زبان پر نہ آوے تو کاتب کو کہتے ہیں کہ طلاق کہہ دیجو۔ چنانچہ وہ مسائل طلاق سے ناواقف ہو گئے ہیں۔ اسلئے وہ تین طلاق لکھ دیتا جو بے غرض ہوئے پریشان ہو گئے ہیں۔ اور مرد عورت ہر ایک خانہ مولوی سے نکاح کی صورت پوچھتے ہیں۔ حنفی علماء فرماتے ہیں کہ بدو حق حلال ہوتا ہے۔ نکاح ناجائز ہے۔ اب حلال نکاح انامرد و عورت پر دشوار ہے۔ کہ وہ اسباب ناموس کی شک سمجھتے ہیں۔ اتنا نہیں سمجھتے کہ یہ حکم شرعی ہے اور انہیں خدا رسول کی

لے چکر تین طلاق شفرق برائے منہ نکاح مقرر ہیں ہوا سے عدت میں حیض مقرر ہونے کو ہر ایک ٹکڑے کے ابتدا میں ایک ایک طلاق واقع ہوا ہے۔

زمانہ دارمی ہے۔ آخرت کی عزت ہو۔ جب حلالہ سے منحرف ہوتے ہیں تو رفتہ
 رفتہ کسی لاندہ سبب سے پوچھتے ہیں۔ لاندہ سبب فوراً زبان فی فتویٰ دیدیتا ہے کہ
 تین طلاق دفنی بمنزلہ ایک طلاق کے ہوتی ہیں۔ اگر عدت میں جو زہر جمع کر لے
 اور اگر عدت گذر گئی ہے تو نکاح کر لے۔ اگر سائل درخواست کرے کہ مذکورہ ایک کچھ
 دے تو فوراً حدیث مسلم کی اور ابو داؤد کی کہدیتے ہیں۔ مسلم کی حدیث تو یہ کہ
 جب حضرت امیر المؤمنین عمر فاروقؓ نے حکم عام سنسنا یا کہ تین طلاق دفنی تین
 طلاق ہیں۔ بدوین حلالہ کے زوجہ اول پر حلال نہیں۔ تب ابو جہلؓ نے یہ حدیث
 بن عباسؓ سے پوچھا کہ یہاں حضرت امیر صدیق اکبرؓ قبلہ اول اور دوسرا تین سال خلیفہ
 ثانی کے عہد میں تین طلاق دفنی ایک طلاق بنائی جاتی تھیں یا نہ۔ ابن عباسؓ نے
 ثانی تین طلاق ایک طلاق بنائی جاتی تھیں۔ لاندہ سبب سے اس سوال وجواب کو حدیث
 نبوی متفقہ کیا۔ حاشا! کیا ایسا نہیں ہے۔ نہ حضرت امیرؓ تین کو ایک بنایا نہ حضرت
 صدیق اکبرؓ نے۔ اور نہ خلیفہ ثانی نے۔ بلکہ جب خلیفہ ثانی کو خبر ہوئی تو سب کو بلا کر فرمایا
 کہ عوام کا یہ فہم غلط ہے۔ یہ عوام سمجھتے ہیں کہ لفظ طلاق کا تکرار برائے تا کید سے
 یا برائے اختیار۔ یہ کہتے ہیں طلاق ثلاث۔ طلاق ثلاث۔ یا انیت حکایت
 انیت طلاق۔ انیت طلاق۔ اور سمجھتے ہیں کہ دوسرے رد لفظ طلاق کے تا کید
 ہیں۔ یہ فہم غلط ہو۔ شائع علیہ السلام اور رب العزت نے یہ لفظ عفو و کفر کے لئے
 افشا فرمایا ہے۔

لفظ طلاق میں دفعہ بد نکاح کے معنی ہیں۔ یہ لفظ خالی از معنی نہیں ہوتا۔ جب
 لفظ طلاق بولیکا تو عقد نکاح کا کھل جائے گا۔ پس تین عقد کے ہیں تین طلاق
 کے ساتھ کھل جاتے ہیں۔ متفرق ہوں یا جمود۔ تفریق کی صورت مندرج
 ہے بھی جبکہ نام حسن رکھا تھا۔ اور مجموعہ بر طبع بولنا حرام ہے۔ لیکن نسخ نکاح جس
 طرح متفرق کے ساتھ ہو۔ مجموعہ کے ساتھ بھی ہو جائے ہو۔ حضرت ابن عباسؓ کا
 مطلب یہ تھا کہ عوام انہاس اپنے ذہن میں یہ کارروائی کرتے تھے کہ تین کو ایک
 بناتے تھے۔ نہ بحکم شریعہ۔ دوسری حدیث ابو داؤد کی مستند لائے ہیں کہ ابوہریرہؓ کا
 نے اپنی زوجہ کو تین طلاق دین۔ حضرت کے حضور میں گیا۔ سو پیشانی طاهر کی

حضرت علیؓ اور جلیلہ دسلم کا ارشاد ہوا کہ مباحثت کرے۔
 الجواب سب۔ اور کہا جواب یہ ہے کہ ابو داؤد نے ایک باب منعقد کیا مطلقاً پر کہ
 باب فی نسیء المباحثت من خلافی۔ یعنی طلاق سے رجوع کرنا منع ہو گیا
 جیسا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اَلطَّلَاقُ قَهْرٌ قَوْلُ مفسرین بغوی وغیرہ
 لکھتے ہیں کہ پہلے لوگوں کی عادت تھی کہ دو تین طلاق دیکر رجوع کر لیتے۔ اللہ
 تعالیٰ نے منع فرمایا کہ طلاق بھی صرف دو تک۔ جو۔ دو کے بعد کیا اعتساب لگے
 پھر تیسری یا چوتھی۔ کا حکم سے چاہو رجوع کر لو یا نہ کرو فقہ وحدت
 کا ذکر نہایت کر دو یعنی تیسری طلاق دیدہ نہ لے۔

امام بخاریؒ بھی ایک باب طلاقات ثلثہ مجموعی کا لایا جس میں چوتھ بت لکھی ہے
 اور رفاعہ کی عورت کا تذکرہ کیا کہ جب رفاعہ نے طلاق بات اپنے شوهر سے
 تو عبد الرحمنؓ کے ساتھ نکاح کیا۔ عبد الرحمن شہسوار۔ وہ عورت جلدور میں آکر
 عرض کرنے لگی کہ میں رفاعہ کے پاس چلا پاتی ہوں۔ حضرت نے فرمایا کہ جب تک
 تو عبد الرحمنؓ کے ساتھ صحبت نہ کرے اور وہ طلاق دے تب تک تو رفاعہ پر
 حرام ہے۔ اس حدیث سے ظہانے مذکورہ ہی کہلارہ میں صحبت ضرور ہے +
 اس حدیث میں صاف ظاہر ہے کہ تین طلاق دینی آدمی۔ جو فرض نکاح کی ہے
 اور ابو کرنا کی حدیث کو علم نے مردود کیا ہے کہ راوی اس کے چھوٹے ہیں۔ جیسا
 کہ راوی اور عینی نے مشرح بیان کیا اور لکھا۔ کہ ابو کرنا کی دو تیسری حدیث ثابت
 کرتی ہے کہ یہ طلاق طلاق تہہ تھی۔ یعنی ایک طلاق یا تین تھی۔ تو حضرت نے
 ارشاد فرمایا تو مباحثت یا شکر کر۔ اور ابو داؤد نے بیعت صحابہ کا نام لیا کہ سب صحابہ
 میں کہ تین طلاق کے بعد مباحثت یا شکر حرام ہے۔ الا بجدلہ صلاۃ +
الجواب عن الكل۔ فیصلہ فیفتہ ثانی لاکہ صحابہ کے اتفاق سے جس میں
 بیس مجتہدین ہیں۔ اور اتفاق چہرہ راست و آئمہ دین و مجتہدین شہکام اور فیصلہ سب

نوٹ شدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنْ اِنْ طَلَّقَ فَاَنْتَ لَکَ لِحْظٌ لِّدَیْنِیْ عِنْدَ مَحْکَمَتِیْ فَنُفِخَ فِیْ سَیْفِیْ وَ یُجَازِیْ
 یعنی فوراً اگر تیسری طلاق دے تو بدین سہلا کے آسپر حرام ہے۔

تھیں کاہی ہے۔ کہ تین مطلق دنی تین مطلق دین شکر، سکاوار انھی ہے یا
 نیم شیعہ۔ اور رافضی ایک مطلق کے ہی منکر ہیں۔ اور محمد بن اسحق اور طاووس اور
 دعوہ ظاہری ایک کے قائل ہیں کہ تین مطلق واقعی ایک ہوتی ہے۔ دعوہ ظاہری
 خود اہل سنت و الجماعت سے خارج ہے۔ محمد بن اسحق ترقی و منسوب بالشیعہ ہے۔
 طاووس ہی غیر متجز۔ بلکہ طاووسی مذہب عرب میں مشہور یہ مذہب شیعہ ہے۔

قلع نظر انکے عدم صلاحیت دنی کے خور کا مقام ہے کہ سند انکا ہی وہی علم عام
 ہے۔ جبکہ حضرت علیؓ نے ان کا اتفاق جمیع صحابہ غلط فرما چکے۔ اور سب تہدین نے تسلیم
 فرمایا۔ ابن عباسؓ نے بھی تسلیم فرمایا۔ ابو داؤد و امام طحاوی نے مفصل لکھا کہ
 ابن عباسؓ کے پاس کوئی مسئلہ آیا کہ فلا نے تین مطلق دی ہیں۔ آپ نے
 فرمایا کہ **مَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا**۔ جو خدا کا لٹا کر سے خدا اُس کے
 واسطے کوئی راستہ نکالے گا بنا تا ہے۔ اس شخص نے خدا کا نامی ظاہر کیا۔ اب
 کوئی دستہ اٹھنے کا نہیں۔ کسی نے کہا کوئی کہتا ہے کہ نفع ہو سکتا ہے کہ
 ایک مطلق ہے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا۔ **مَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا**۔ جو خدا
 کے ساتھ رہو گا کہ خدا تمہارے اُسکو دھوکے کی سزا دیتا ہے۔ دھوکہ یہ کہ تین
 مطلق کو ایک بطور ایک بنا تا ہے۔ یعنی آخر کے دو لفظ۔ لفظ اول کی تاکید میں
 اور لفظ مطلق ظاہری از منہی ہے۔ یہ شیطانی خیال ہے۔ اس دھوکے سے
 شیطان حرام میں ڈالتا ہے۔

بجو۔ یہ لفظ مطلق یعنی فرو ہے۔ یہ منہ اس سے درہنہ ہو سکتے ہیں۔

شامی رحمہ اللہ ظاہری ص ۱۹۷

لو حکم حکم باقوا وحدۃ لحد یقین حکم۔ یعنی جب اجماع صدر اول۔ اور
 قرن ثانی ثالث کا ہو چکا کہ تین مطلق دنی تین ہیں۔ ایک تہین۔ اگر تہین تو
 ابتدا میں کسی طور پر بعد میں منسوخ ہو گئی تہین جیسا کہ آیت شریفہ۔ اتفاق مجاہد
 اور احادیث نبویہ و پیروال ہیں۔ ایسا اگر کوئی حاکم اپنے قاضی حیات کے سبب

نوٹ۔ ایسا ہی حکم ابن عباسؓ کا چودہ مقدمات میں ہے۔

حاکم کرے۔ یا خاص مجتہد اپنا اجتہاد کرے اور میں کو ایک بنائے تو یہ حکم ناجائز ہے
 کیونکہ جابل اور حاکم غیر حق کے نسبت یہ وعید ہے کہ جو شخص حق کو نہ چاہے اور
 حکم کرے وہ بھی ہے۔ اور اگر حق کے برخلاف حکم کرے وہ بھی جہنمی ہے۔
 اس مسئلہ میں حق ظاہر ہو گیا۔ لہذا اب علی الحق فلا تضلالی۔ حق کے برخلاف
 گرا ہی ہے۔ وقل من لا یؤتی فی الشیء۔ ایسے حاکم و زعمی ہیں۔ یہ تو اس کے فعل پر
 سزا ہے۔ اگر اعتقاد یہ رکھتا ہو کہ یہ وراثت کے خلاف کو ناجائز سمجھتا ہے۔ تو وہ
 محمل فی الشیء ہے۔ پس خلاصہ یہ کہ جن نبیانی ملے یہ حکم جاری کیا کہ نہ علی ساق
 رضی ایک خلاف ہے۔ کے پاس کوئی شہ نہیں بلکہ وہ مخالف شریعتین مخالف
 فی الاعتقاد و مذہب و مذہب و ممانہ ہیں۔ اگر اس کو کسی شبہ تاویل ہے تو وہ محمل نفاذ
 ہے۔ نہ واد نہ کفر یہ ہے کہ اس خلاف شریعت کو حدیث نبوی اور حکم شرعی کہتے ہیں۔ یہ سب
 سے بدتر ہے۔ مسلمانوں کو لازم ہے کہ طلاق کا دائرہ محدود کریں۔ اگر نہ ہو کہ تادیب
 کرنی ہو تو اور تادیب اور توبیخ سے کریں۔ جیسا حکم رب العزت کا ہے۔ اگر خوف
 فتنہ اور فساد فی الدین کا یقینی ہے تو جس طرح نکلے کہ وقت و جگہ کو جمع کر کے
 وہوم و غم سے جائز۔ ہر زمان ولفظ و قیصر لین دین کا تقہر کو کہتے ہیں۔ اس طرح
 اقربا۔ و مستورین۔ و مشتہ و اربوں کو نکال کر عورت کا جبر واپس کریں۔ اور ہر
 اس کے ماتہ بین دین۔

واما عدت ایضے میں بعض نابالین چھینے یا وضع حل تک جو عدت کے مختلف میعاد
 امام ہیں۔ اس کے نان و نفقہ و لباس و مکان کا بند و بست کرے۔ اگر نہ کرے تو وہ
 درالحکومت کے ذریعہ جبرائے گی۔ اس نصیحت کو جو کوئی غافل کر لگا بلا شد ضرورت

فوت ہے۔ جو کہ تکاہ حکم جو ذلک برون حال کے کرے وہ کل اہل اسلام کے نزدیک
 مردود ہے۔ کہ بلا شد خلاف جماع صحابہ اہل بیت و تابعین کے حکم کرنا اسلام
 سے مردود ہوتا ہے۔ اسکا حکم موجب تعزیر و عقوبت ہے کہ حاکم مجتہد کا حکم نہایت ہوا۔
 اس ذیل جابل کا حکم ثبالی گردن ہے حکم اسلامی ایسا ہے تو اسکو سزا
 سخت دے

اس جرم یعنی بانیانہ حلقہ قوی و ذہنی محرم کا ہرگز نہ تکلیف نہ ہو گا۔ اس میں کیا ضرورت ہو
 چھ ضرورتیں ضروری ہیں۔ اور اس کے متعلق شائع علیہ السلام نے منع فرمایا۔ اگر ضرورت کا
 فقرہ پہلے ضرورت۔ ایک طلاق سے ہی منع ہو جاتی ہے۔ یعنی بابت بابت قبل
 از حدیث اور غرض کا مقام ہے ایسے متوجہ ہر ایک طلاق و دوسرے ہی شدہ لغت پر دال
 ہے۔ سادہ دوسرے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کچھ اس مشق۔ دوسرے الدین کا خواہش
 نہ ہو گا۔

چنانچہ اسباب یا طعنات کفر کے طور پر ہیں جبکہ اگر اس مقام پر برائے شہرستان حد
 یا چار گشتہ کو لگا دیا جائے۔ سوائے قاضی سلطان کی کسی نام کی ہے۔ مثلاً چار بیخ
 حرمت۔ بعد از مرشد۔ حرمت و قلع۔ قلع زور و مقصد و الجحش۔

خیال رکھو کہ اس میں یہ ہے کہ جب کسی نابالغ کا کفر دلی اور لفظی اور
 کے سوا چھ۔ یا دلی یا مان و غیر قلع۔ ین سے کوئی کرے تو وہ نابالغ جو پند
 کی پہلے کے تو اس کے اختیار ہے کہ اس کفر کو قائم رکھے یا منسوخ کرے۔ قائم

رکھ دے تو اس کے کفر کا شکل۔ کیونکہ کفر منسوخ یا کفر قاضی ناجائز ہے۔ وہ نابالغ
 کفر و غیر منسوخ کفر کا عیب کر کے جب پورے پندرہ سال کی ہو جائے تو خود

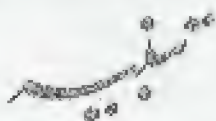
کرے۔ پس وہ خود کرے کہ اس کو یہ کفر منسوخ و بطلان ہے۔ حکم نزع شہادت
 دلی کو لگا کر نہیں کرے کہ اس کی عداوت کی کون ہے۔ لہذا سبقت صبر و استقامت
 افتد و دیگر کفر۔ یا نہ۔ کہ اس کو منع کرے۔ اور اگر کفر صحت۔ اور اسے حقوق
 صحت ہو چکے۔ اور عیناً ہی۔ یا نہ ہے۔ یا مجبور بہ زینت و تہذیب و عفت ہے

یا مبرا میں ہے یا مجبور ہے۔ یا مجبور بہ عفت و عفت صحت ہے۔ لہذا حکم کو لازم ہے
 کہ سوائے قاضی سلطان کو غیر طعنات کرے۔ اور کچھ دوسرے چھ ایک سال کے لئے

مقتول ہے۔ اگر ایک سال میں علاج سے ایسا ہو گیا تو یہ نذر دفع ہو جائیگا اور
 نکل رہی ہے۔ اگر عرض و دوسرے تو یہ نذر باقی رہیگا۔ اور جو عرض و دوسرے ہیں
 مقتول اور دوسرے لوگوں میں حکم قرار پانے صحت حکم حلق کفر کا کرے گا۔ اب یہ حکم
 اس تکلیف میں غیر موجود ہے۔

پس فیصلہ منع کفر کا کسی پر منحصر ہے۔ اگر مرد مسلمان ہو۔ اور خوف خدا اس کے

نوتی۔ نہاد باوجود ہی مثل محرمات منجسہ کے ہیں۔ چنانچہ جس عورت کا دودھ پیا ہو۔
 معرضہ اور مسکا ذبح میں سے دودھ پیدا ہوا۔ اس دودھ پینے والے کے ہاں باپ
 بن جائے گا۔ حضرت جحش اور شاد ہی اور ضلع طے کلثم النیب۔ پینے والے دودھ پینا
 ایام رضاع میں ایک رشتہ ہے مثل رشتہ نسب کے +



ثبوت رضاع کا شرط فاکس طبع ہو سکتا ہے ۹
 جو آپا۔ آخر اور مرد شیر خوار۔ جب زبانی اقرار کرے کہ خانی عورت میری رضعہ
 لیتے رضاعی ہاں ہے۔ یا غفلان عودت میری رضاعی ہیں ہے۔ اور اس قرار پر
 قائم رہے۔ اور دوبارہ کہے کہ یہ بات سچ ہے یا حق ہے یا یقیناً میں نے مسکا
 دودھ پیا ہے۔ اب اس ناکیدہ کے لئے اگر یہ مرد اٹھا کر کے تو مشہدات دودھ
 عادل یا ایک مرد اور دودھ عودت عادل کی لپکا دے گی۔ کہ اس لئے مکران کے معائنہ
 اقرار کیا تھا یہ اقرار فیض از نکاح یا بعد از نکاح ہو گا۔ اگر قبل از نکاح ہو تو نکاح حرام
 اگر بعد از نکاح ہو تو نکاح فاسد ہے۔ مگر تا دکت اور مفارقت تو لی با حکم قاضی کی
 حاجت ہو گی۔ تب وہ دوسرے سے نکاح کر سکتی۔ اور بعد لی سکتی یہ امر مشکل ہے
 پس اگر مفارقت برضی ہو تو نہ کرے تو قاضی حاکم فسخ کا حکم کرے جیسا شاہین میں
 مفصل لکھا ہے۔ اور یہ خیال کرنا کہ دو کس کی شہادت رویت رضاع پر
 اس طرح سے ہو کہ بچہ کہ مرضہ کا دودھ پینا ہوا دیکھیں یا کل غلط۔ اور وہ ہم باطل
 اگر مشہدات دو کس کی شہادت پر ضروری ہو تو حضرت رضاع باکل دور
 ہو جائے گی۔ کیونکہ ہر ایک مستورہ پر شہادت پستان فرض ہے۔ مفقودہ ہر دم
 غیر کہ دو کس کے سامنے پستان نکال کر کے دکھائے شرع میں مطلقاً حرام ہے۔ اس
 بات کا قائل جامع ہے دین جو مطلب شاہی دیکھا نکال رہی ہو جو بالانکر۔ ہوا رضاع

نوتی۔ نہ کر مت رضاع و شہادت موجب شہادت ہے۔ اور نکاح فاسد میں نہایت باقوتی
 قاضی ضروری۔ مسلک میں چونکہ قاضی نہیں اس لئے مفارقت تو لی ضروری۔ اگر دین ہے تو

وین شہادین ہی عرف میں کرنا کی وجہ عورت کی وام رکھنی اور شہادت کے ہمہ راجح ہونے کا نہیں
 ممکن ملکر اگر ترک مفارقت ہو جائے چھت کرنا بہت اور اس کا مجوز ہے

مستطیل

ایک صورت ہے ذریعہ سے کہ اگر پیشہ تکرار و دود پانا۔ اگر دونوں کے ہلکی تصدیق
کی یا مرد نے تصدیق کی اور اگر وہ نے تکرار سب کو نکاح خاص ہے۔ اور اگر وہ نہ
تھے تکرار سب کی یا مرد نے تکرار سب کی اور نہ وہ نے تصدیق تو نکاح خاص نہیں بلکہ
اگر صورت میں جبکہ جو رشتہ حلال ہو افضل یہ ہے کہ رخصت کجا سے۔ ۵۴
حقانہ ہی عالمگیری ۵

محرمات صہریہ

پیشہ صہریہ - جو زوجہ کے تعلق سے حرام ہو گئے ہیں جن میں
ایک ابوہ - وہ یہ ہیں - زوجہ کی ماں - داری - نانی - اور نہ خول یا مسہرہ یا ہوت
کی بیٹی - پوتی - نواسی +

دوسرے کے گھوڑے - وہ یہ ہیں - زوجہ کی بہن - خالہ - پھوپھی - چچا - اور بیانی - کہ ان
پر لا نکاح زوجہ کے ایام نکاح اور عدت طلاق میں حرام ہے -

جب عدت نکاح گذر جائے تب ان میں سے کسی کے ساتھ ہونے زوجہ کی نہیں مانا جاوے
یا پھوپھی یا بیٹی یا بہن میں سے ایک کے ساتھ اس کا نکاح جایز ہے - اور جس مرد
کی چارہ سویتین ہوں تو اس کو باہرین کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے - اگر ایک کو طلاق

۵۵ شکوہ غیر مکرر جائے یا مطلق ہو جائے تو اس کی بیٹی حرام نہیں مگر اگر بیٹی حرام
ہے - اگر کوئی ساس کو اپنے زنا کی نسبت کرے اور پھر شہادت جو بیہوش ہو گیا
تو قاضی نکاح کو منع کر دیا ہے - جسارعتی کے افراد اور دیگر میں گذر کر کا قاضی
منع کر دے -

کی پیشی کر دی گئی۔ تو جائز ہے۔ کسی کی حدود میں درجہ تک پہنچے جو ایک ناکم
 آدمی نے قربان نہیں دے پئے کے مساوی ہے۔ اور پیشی کی کوئی حد مقرر نہیں
 ہزار ہو یا دس ہزار جیسی حیثیت زوج کی ہونا سکے مناسب زیادہ دینے پر راضی
 ہو۔ مگر یاد رہے کہ ہر دولت کم کا ہوتا ہے۔ ایک ستری۔ دوسرا چہری۔ ایک
 پوشیدہ برائے ادا۔ دوسرا اچھری بڑا سکے تمام آوری۔ جس میں ادا سے
 ہر مقصود ہوا محض ریاکاری ہے۔ سو اس میں تحقیق یہ ہے کہ ہر واجب اللہ
 ہر ستری لینے پوشیدہ ہوتا ہے نہ چہری نہ طریقہ ادا کے چہرہ ہے۔ کہ جب واجب
 کا نام و اتفاق مکان سکونت زوج کے ذمہ ہے ختم کر کفن چلی اسکے ذمہ واجب
 ہے۔ تو جو جو بالائی اخراجات زوج کو رشتہ داران میں صلہ رکھی کے قایم رکھنے
 کے لئے پیش آتے ہیں۔ اور قربانی۔ نکاح و کفالت۔ ہی پیش آتے ہیں۔ یہ سب
 اخراجات زوج کے ذمہ نہیں ہیں۔ تو زوج اپنے ہر حق سے لیکر کارروائی
 کیا کرے۔ رفتہ رفتہ یہ چہرہ ادا ہو جاتا ہے۔ اس حکمت کے واسطے شروع نے
 یہ ہر مقرر کیا ہے۔ کہ حسب حیثیت جس میں کارروائی زوج کی بھی ہو اور زوج
 بھی نہ رہا۔ اور مقرر وضع ہوا جائے ہر مقرر کیا۔ ہر ادا چاہئے جو ادا کر سکے
 یہی ہر ستری ہے۔ اور اصلی اگر حیثیت زوج سے زیادہ مقرر ہو تو ریاکاری ہو
 اسکا ادا کرنا زوج کے ذمہ نہیں۔ جب کہ فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہے لے

۱۔ ہر دھنص یہ ہے۔ ایک بھل۔ دوسرا موصل۔ یعنی غیر بھل۔ میری نصف ہر مالیت
 جو مرقوم جو یا مرقوم زوج میں قرار پاوے بھر دنگا۔ واجب الادا ہوتا ہے۔ اسکا ادا کرنا
 قبل از نفقات ضروری ہے۔ اسکے ادا میں تاخیر کرے تو عورت خود سے اٹھا کر سکتی ہے۔ اور موصل
 بر وقت تفریق میں طلاق یا نکاح واجب الادا ہوتا ہے۔ اور نفقات سے واجب اللہ ہر مالیت
 اگر بیک وقت ہو کر دو جیسا مذکور ہو تو ہر مالیت بوقت تفریق جو زوجہ مطالبہ کرے کرنا واجب
 ہے کہ جب بھل تو بضرور عمل کر لیتی ہے اور موصل اگر ادا نہ ہو تو بوقت نکاح زوجہ بوقت طلاق یا نکاح
 وراثت ہے۔ باقی حصہ بر وقت پیشیا سب یا دیگر در زمانہ زوجہ ہو گئے۔ اور بر وقت طلاق زوجہ
 طالب بقیر حصہ موصل کی ہے۔ نہ کل مہر کی ۱۱

عدت

اگر طلاق قبل از صحبت و خلوت دیو سے تو عدت کوئی نہیں۔ اگر وفات ہو تو عدت وفات کی ہے۔ اگر بعد از صحبت و خلوت طلاق دیو سے تو عدت مقرر ہے۔ نکاح فاسخ کی عدت کوئی نہیں۔

طلاق و وفات۔ جب عورت کو طلاق دیا جائے تو اس کی عدت تین حیض کا انتظار فرض ہے۔ جب تین حیض گزر جائیں تب وہ مجاز ہے کہ کسی دوسرے سے نکاح کرے۔ اگر حیض نہ آتا ہو یعنی نابالغ ہو یا بالوغہ بھی ہو مگر تاہنوز حیض نہیں آیا۔ یا سن ایسا ہو جو بچے کو حیض آنا بند ہو گیا۔ اسکا اندازہ چلانے سے ۵۵ سال یا ۶۰ سال دینا۔ کیا جس کا خلعہ نہ ہو یعنی عورت اس عمر تک پہنچی جس عمر میں بسکی مہسروں کا حیض بند ہو جاتا ہے۔ تو یہ عورت تین ماہ کامل عدت پوری کریں۔ حاملہ ہو تو دفع حمل تک انتظار کرے۔ اور جبکہ حاملہ فوت ہو جائے یا حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو تو اسکو چار ماہ و نسل دن تک عدت کا انتظار فرض ہے۔ جبکہ نزع فوت ہو گیا اسکا جنم کسی پردہ جب نہیں۔ پانچ چار سو اکر وہ سے اوقات بسر کرے۔ اب عدت میں مشکل یہ ہے کہ بعد از حیض یعنی بالوغہ جبکہ مہر نہ حیض نہیں آیا وہ عدت میں بھی کہ حیض شروع ہو گیا تو اسب و شب کو عدت حیض کی شروع کر کے ختم کرنی چاہیے۔ اور جو عورت حاملہ عدت میں حیض کا انتظار کرتی تھی۔ وہ حیض گزرے کہ تیسرا بند ہو گیا۔ اب یہ بندش سبب ایسا کی ہے تو وہ حیض کے بعد تین ماہ کی عدت پوری کرے۔ اگر یہ بندش سبب ایسا کی نہیں یعنی وہ کم عمر کی ہو تو علاج سے حیض جاری کرے۔ اور حیض جاری ہونے تک عدت علاج خوارہ چھ ماہ تک یا ایک سال یا دو سال تک ممتد ہووے عدت میں مشاء ہوگی نہ صحت پا کر ایک حیض سبب عدت میں چلے۔ وہ حیض گزشتہ عدت میں محسوب نہ ہوگا۔ وہ سبب کی عدت جمع نہیں ہو سکتی یا عدت

اگر حاملہ ہو تو دفع حمل تک انتظار کرے۔ اس عدت میں اگر حاملہ فوت ہو جائے یا حاملہ ہو یا غیر حاملہ ہو تو اسکو چار ماہ و نسل دن تک عدت کا انتظار فرض ہے۔

مشہور کی ہوگی یا حیض کی۔ ایک قسم کی عدت میں دوسری قسم کی عدت شروع ہو جاوے تو پہلی عدت ناقصہ باطل ہے۔ دوسری عدت کامل چاہئے۔

فصل

جس عورت اور مرد کے درمیان فرقت واقع ہوا اور تصور عورت کا ہی ہو یا عورت نافرمان ہے جسکو غریب یا مشرور کہتے ہیں۔ اس حالت میں نفقہ عدت کا اور ایام نشوونما کا ذمہ زوج کے ہیں۔ اور جبکا نشوونما ہر وقت ہو جاوے تو اس کا بھی ذمہ زوج کے نہیں۔

مسئلہ کفو

اگر کسی نے بگروا لون کو دہوکا دیا اور کہا کہ میں تمہاری کھوپڑی اس دہوکے پر نہیں لگے پر خدا در بخت لڑکی کے نکاح کر دیا۔ پہر ظاہر ہو کہ وہ ردویل تھا تب انکو اختیار فیسخ کا ہے۔ نکاح باطل ہو۔ دادا یا چچا یا خاوند عورت ہو۔ اگر عورت خود غیر کفو سے نکاح کرے تو فتویٰ یہ ہے کہ یہ نکاح ناجائز ہے۔ جیسا شامی اور مختار میں ہے۔

تنبیہ

حلاق میں نسبت ہوئے زوج یا بدن زوج یا شکم یا سر یا سر یا سینہ وغیرہ کھانا جھکے نہ سے اسکی جان جاتی رہے خردی ہے۔ یعنی اس طرح کہے۔ تمہ کو یا تر سے پیٹ کو یا سر کو حلاق دی۔ اگر کہے کہ تر سے یا تہ کو یا ناک کو یا بدن کو یا پاں گاہ کو یا سر کو حلاق دیں تو وہ حسیق نہیں۔ مگر نسبت اول جن یہ خردی ہے کہ نسبت راجحہ انت دل سے مراد جو۔ اگر زبان پر جاری ہو جائے۔ جیسا کہ کتاب لکھتے وقت لکھے جائے۔ آخر و آخر حکم کے وقت یہ لکھنے کے کہ حلقہ انت

باشا گو کہے یا کاتب طلاق نامہ لکھنے والا کہے یا کہے میری عورت مجھ پر حرام ہے
یا مطلق ہو تو ان صورتوں میں طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ ان کا دلی ارادہ
نہیں کہ اپنی عورت کو طلاق دیں۔ سو سبھی اگر کوئی چالاک کسی چال کو کہے کہ یہ
وظیفہ پڑا (اصواتی کلام) اور وہ چال پڑھے اور اس کے گواہ ہوں چالاک
کہے کہ دیکھی عورت پر طلاق پڑ گئی۔ تو یہ دیکھو چالاک کا چل نہیں سکتا۔ کیونکہ اس
چال کو اس لفظ کے معنی معلوم نہیں اور نہ نسبت کا ارادہ ہے۔ خلاصہ یہ کہ
جیسا طلاق میں نسبت ایسے زوجہ دل سے مراد کہیں فرض ہے۔ ایسے نکاح میں
کہ میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا۔ اگر کوئی دیکھو کا دے غری میں بھی اسے تو نکاح
دوسرا کہے چھٹکت اور مضمون سے ناواقف ہوں۔ اور نسبت مراد دلی ہو تو
نکاح منقطع نہیں ہوتا۔ یہ ضرور نہیں کہ لفظ طلاق اور نکاح کے معنی جانتا ہو یعنی
اتنا جانتا ہو کہ ان سے نکاح یا طلاق ہو جاتے ہیں۔ اور نسبت کا ارادہ دلی ہر
ایک میں پختہ طلاق و نکاح میں ضروری ہے ۛ

تسلیم

طلاق دینے والا یا قائل ہو شیار ہو۔ یا بالغ اور مجنون اور بد ہوش اور سوتے کی
طلاق غیر واقع ہے ۛ

مصلحت ضروری

سب علما کہتے ہیں کہ غمخواری طلاق واقع ہے۔ یعنی ہر شخص غم بار آورہ خواہاتہ ہو
اور اس مسئلہ میں غلطی دینا کے لئے وہ طلاق واقع ہے۔ اگر غمخواری کے دفع کسی مرض کے
یا سبب دفع تشنگی کے جہاں اپنی میسر نہ ہو جو غم ہمارا کسی بیوسے یا بڑے دفع مرض
بیوسے یا غمخواری سے تھال کو سے یا شراب کے دفع میں درد سر یہ اگر کے اور اس درد
میں سے بے وقوف ہو جاوے تو ان صورتوں میں طلاق اسکی غیر واقع ہے اور بعض

کمیالت کی تسکین تھیں طلب ہے۔ اگر غصہ اس درجہ کا ہے کہ اس کے دماغ میں بھارت
 جمع ہو کر بے عقل کر دے۔ اور ہڈیاں بکنے لگیں جس میں نیمہ نیک و بد کی نہ رہے۔
 مثل خر کے ہے جو دماغ میں پیغمبر سے عقل پیدا کر دے تو اس حالت کی طلاق شائع
 نے غیر واقع فرماتی ہے۔ مگر یہ مسئلہ آگے آئے جو صاحب ایمان ہیں اور خوف خدا
 دل میں رکھتے ہیں۔ اور وہ اپنی حالت سے واقف ہیں کہ حالت بد پریشی اور
 ہوش کی بیکار کر سکتے ہوں۔ اور نہ بھال ضعیف الامان تو یہاں طلب ہوئے ہیں وہ
 ہی چاہتے ہیں کہ کسی جلد سے طلاق دی ہوئی عوام کے نزدیک ناجائز ہو جاوے
 خوف خدا ان کے دل میں نہیں اس واسطے انکا عدہ کہ ہم نے غصہ میں طلاق دی تھی
 شرع میں مسموع نہیں۔

مسئلہ

اگر کسی نے اپنے صغیرہ کا نکاح کسی خاندان والے لڑکے سے کر دیا جس خاندان کے
 سب لوگ صالحین ہیں اسکو صالح سمجھا جب لڑکی بالغ ہوئی تو اسکو شادی
 طغر پایا۔ تو لڑکی کو اختیار ہے بلکہ عالمگیر میں لکھا ہے کہ نکاح باطل ہو جاوے گا۔

بیان طلاق

طلاق دو قسم ہے ایک صریح۔ دوسری کنائی۔ صریح عربی میں لغت طلاق کا
 ہے اور دو میں چوتھی۔ پنجابی میں جھڑی۔ فارسی میں مشتق خرا از زنی
 اللہ تعالیٰ نے ہر زبان میں ایک لغت اپنے طلاق صریح بنایا۔ خواہ پشتو میں یا ترکی
 میں یا فارسی میں یا ہندی میں یا انگریزی میں جو سب طلاق کہیں۔ وہ عقد نکاح
 توڑنے کے ہیں۔ جبکہ شامی میں لکھا ہے۔ صبیح الطلاق فی حالہ فیستحل
 الا فیہ و لو با اقرار المیرۃ۔ یعنی صریح طلاق وہ لغت ہے جو عقد نکاح توڑنے میں

مستقل ہو۔ اگرچہ غار میں نہ پان میں ہو۔ اور فقہاء لکھتے ہیں۔ فی کل لغو طلاق صحیح۔ یعنی برابری میں طلاق صحیح ہے۔

کمانی۔ جو طلاق سوائے صریح کے بولا جائے۔ جسکے معنی نکاح کو طے دینے وغیرہ کے ہیں۔ لیکن۔ اس قسم کی طلاق میں شرط ہے کہ بابت مفرد ہو۔ یا تہذیب حالہ عقد نکاح کے توڑنے پر دلالت کرتا ہو۔ اگر اس میں نیت اور تہذیب نہ ہو تو بابت طلاق راجع نہیں ہوتی۔ اور تہذیب طلاق کا ذکر طلاق ہے یعنی باجمہ و جنس کے طلاق کا ذکر کیا ہو۔ یعنی عورت نے کہا ہو کہ مجھ کو طلاق ہے۔ یا مرد نے کہ میں طلاق دیدینگے۔ یا کہے اگر تو طلاق چاہتی ہے تو جا تیرے چاروں رستے کھلے میں۔ اپنی ماں باپ کے پاس چلی جا یا خاندان کرے۔

الفاظ کمانی جو کتب میں درج ہیں یہ ہیں

نکاح۔ حاکم کہتا ہے ہو جا۔ اور معنی اور وہ۔ پر وہ کہ۔ انتقال کر۔ (جگہ بدل) چھو۔ اور یوں بن جائے خاوند ہو۔ ایک ہی ہو۔ کو خالی ہے۔ تو تہذیب ہے۔ تو کوئی کوئی ہے۔ تو توڑی گئی ہے۔ عدت میں بیٹھ۔ زخم اپنا پاک کر۔ تو ایک ہو۔ تو آزاد ہے۔ تو مختار ہے۔ تیرا کام تیرے ہاتھ۔ میں نے تجھ کو بے قیدہ کر دیا۔ میں تیرے سے جدا ہو گیا۔

ان میں سے (۱) سے (۱۵) تک کے الفاظ کمانی طلاق محصل طلاق اور رد کے ہیں۔ اور (۱۶) سے (۱۷) تک کے الفاظ کمانی طلاق اور نہ تمام کے محصل ہیں۔ اور باقیانہ یعنی (۱۸) سے لیکو اخیر تک کے الفاظ محقق یہ جواب سوال زن میں دینے جو سوال کرتی ہے یہ اسے منظور کرنا ہے۔ اگر طلاق مانگتی ہے تو طلاق ہے۔ اگر اور کچھ مانگتی ہے تو وہ ہے۔

۱۔ الفاظ تین قسم کے ہیں جیسے کہ گئے۔ اور مرد کی ہی تین حالتیں ہیں (۱) حالت رضا (۲) حالت غضب (۳) حالت مذکر طلاق (۴) حالت رضا میں تو دونوں قسم دینے سب الفاظ راجح نیت کے ہیں۔ اگر نیت طلاق کی ہے تو طلاق ہے۔ ورنہ لغو۔ مگر نیت کو نیت اس کے اسان کی نہیں تھی سوائے شمر کے

نامنظور رہے۔ اگر قسم سے انکار کرے اور حاکم کے پیش ہوا تو مانا۔ یہی
انکار کرے تو حاکم دو تون میں تفریق کرے گا۔ قصہ کمالیت میں دو تون قسم اول
نیت پر موقوف ہیں۔ اور حالت مذکورہ طلاق میں فقط قسم اولیٰ الفاظ کا موقوف
پر نیت ہو۔ دوسرا قسم موقوف نیت پر نہیں۔ بلکہ ان الفاظ سے اس حالت
میں طلاق واقع ہو جاتی ہے کیونکہ دلالت حال نیت کی قائم مقام ہے۔ جبکہ نیت کا
قوی تر ہے۔ کہ نیت مخفی اور یہ ظاہر ہے۔ کیونکہ اگر اس لفظ سے رد انکار ہی ہو تو
عورت اس حالت پر شہادت قائم کر سکتی ہے۔ اور طلاق ملے سکتی ہے۔
حال نیت کہ اقوام پر بھی شہادت قائم کر سکتی ہے۔
یہ تین قسم کے کنافی الفاظ کا تون میں موقوف ہونے جاتے ہیں اور جو صفحہ ۲۲ پر
کچھ گئے ہیں اس نقشہ ذیل سے بخوبی ظاہر دیکھیں۔

انفاذ مختل طلاق رد	انفاذ مختل طلاق دشنام	انفاذ مختل طلاق عذر
مختل۔ جائز بکڑی ہو گیا۔ رد بکڑی ہو گیا۔ پردہ کر۔ جگہ بدل۔ چلی جا۔ اوپری بن۔ اکیلی ہو	قائم ہے۔ اوپر رہے۔ قائم ہے۔ کو الگ ہو۔ کوئی گئی ہو۔ تو توڑی گئی ہے۔	عذر بخیرہ دم بیکار تو ایک ہو۔ تو آزاد ہو۔ تو کام میرے ساتھ میں تہہ کو تہہ قید کر دیا۔ میں تہہ میں جدا ہو گیا۔
مختل نیت	مختل نیت	مختل نیت
مختل نیت	مختل نیت	مختل نیت
مختل نیت	مختل نیت	مختل نیت

نوٹ۔ - طلاق مرد اور کفار میں ہر الفاظ عذر، عذر، رد، بدنامی، یا کو رد، تو ایک ہو سکتے
ہو طلاق میں ہر الفاظ عذر، عذر، رد، بدنامی، یا کو رد، تو ایک ہو سکتے
ہو طلاق میں ہر الفاظ عذر، عذر، رد، بدنامی، یا کو رد، تو ایک ہو سکتے
ہو طلاق میں ہر الفاظ عذر، عذر، رد، بدنامی، یا کو رد، تو ایک ہو سکتے

لفظ حرام کا کہ تو مجھ پر حرام ہے۔ متفقہ میں حملہ ہے اسکی حلاق کنہی فرمایا۔ بچے
 طلاق میں شرط وقوع طلاق کنہی جو تحریر یا سنت ہو یا کسی جادو سے تو طلاق بائین
 ہوگی۔ سو اسے نکاح کے رجوع نہیں کر سکتا۔ اور تباخر میں طلاق لفظ کو حلاق صریح فرمایا
 ہے کیونکہ عرف عام میں یہ لفظ مستقل طلاق میں ہوتا ہے۔ پس اس لفظ کے لغوی سے
 طلاق واقع ہو جاوے گی۔ سنت ہو یا نہ ہو۔ اور اسے دیکھ واقع ہونے سے اگر ایک یا
 دو بار ہو تو عدت میں رجوع کر سکتا ہے نکاح کی ضرورت نہیں اور بعد عدت بھی نکاح
 کا ہے۔ سو اسے نکاح کے رجوع ناممکن۔ اور طلاق قطع اس طلاق کا نام ہے کہ عورت
 کچھ روپیہ دے کر کہ جس امر سے ہو یا خود ہر معاف کر کے شوہر سے مستحق
 لیٹے۔ اسے معاوضہ میں اگر چاہے ایک۔ طلاق صریح ہو تو بھی بائین ہے۔ سو نکاح
 کے مکمل نہیں ہوتی۔

بعد از نکاح چھ ماہ کامل بر بچہ پیدا ہو تو صاحب زراش کا ہے۔ اگر
 قبل از چھ ماہ پیدا ہو تو کر سکتا نہیں غیر کا ہے۔ کیونکہ یہ چھ ماہ سے کم
 مآتام رہتا ہے۔ چھ ماہ میں کامل ہوتا ہے۔ اسے شریعت نے چھ
 ماہ میزان نفقہ مان و مکمل جنین کے رکھے۔

فی بیوت النسب

نکاح صحیح ہو یا بیجاغ ناسد۔ اور وہا صاحب زراش کی ہو۔ اگر نہ زراش کی ہو
 جب تک کمان نہ ہو جائے اور کمان بدون قاضی ناممکن ہو۔ کمان یہ جو کہ زوج
 نفی دل کی کرتا ہے۔ زوج نے حاکم کے پاس پہنچا کر کیا۔ حاکم نے بلا کر زوج سے کہا
 کہ تم نے یہ اہمیت کس کی ہو یا نہ ہو۔ اگر وہ چار بار کہے کہ میں اس عہدت لگانے
 میں سچا ہوں۔ اور یا جو میں نہ کہے کہ اگر وہ چھوٹا ہو تو پسر سنت خدا۔ اور حاکم
 عورت سے کہے کہ کیا چاہا ہے یا چھوٹا۔ اگر کہا کہ سچا ہو تو عورت پر

پہر انکی اولاد ذکور پہر مان پہر دای پہر نانی و نانا۔ خالو خالو۔ پھر ان کی
اولاد جس طرح یہ درشتہ دار وارث ترکہ کے ہوتے ہیں ویسے مالک نکاح
کے ہیں۔ اس طرح اُس نابالغ کی پرورش میں ذمہ دار ہوتے ہیں۔

اگر کوئی عورت چھ دن ہو تو اُسکے نکاح کے مالک اولیٰ بیٹا ہے۔ پہر پوتا۔ پہر
باب دادا بہ ترتیب مذکور اگر باپ دادا نکاح کر دے تو وہ نکاح لازم ہو جائے
ہے۔ وقت بالغ ہونے نابالغ کے اُسکو نکاح توڑنے کا اختیار نہیں ہوتا اگر
سوائے باپ دادا کے دوسرا ولی نکاح کر دے تو جب بغیرہ بالغ ہو تو اُسکو
اُس وقت اختیار ہے کہ اُس نکاح کو نامنظور کرے۔ مگر اُسکی نامنظوری
نکاح توڑ نہیں سکتی۔ جبکہ تخاصی سلفاتی نہ توڑے۔ پس اس ملک میں نکاح
بغیرہ کا مشکل ہے۔ جب نکاح اولیٰ کا لازم نہ ہوا۔ اور بغیرہ بہ وقت طبع
ناخوش رہی۔ اور تخاصی سلفاتی حاضر نہیں تو یہ معاملہ کس طرح سے ہوگا بصورت
اُس نابالغ کی بہ حالت ناخوشی ناجائز اور منسوخ نکاح ہیں ناجائز۔ اس کا
وبال دور گردن دلی ایسی کہ ہے۔ کہ اُس نے یہ وبالی سبب حیالت مسئلہ
کے اپنی حرم پر کیوں لیا۔ یہ بصورت حرام کس طرح حلال بنے گی۔ پس حل
اس اشکالی کا یہ ہو کہ اس ملک میں نکاح نابالغ کا نہ کرے۔ جس طرح وارث
ترکہ کے ہوتے ہیں۔ اسی طرح کفیل اُس کے نان و نفقہ کو دینگے۔ جب بالغ ہو تو
بہ رضی اُسکے اُسکا نکاح کریں۔ یہ درجہ بنوہ کا مسلمان میں جاری ہے۔
یہ مسلمان نہ عاقبت اندیش جاہل از احکام دین خود نابالغان یتیمان کو
چاہ جائیں ڈالتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا دای ہے وہ انکو راہ راست پر
لا سکے۔ آمین ۵۵

مسئلہ حضانت

بچے پرورش بچہ یتیم

جب کوئی بچہ یتیم رہا دیو اُس کا بچہ میسر نہ آوے جائے۔ تو بچہ پرورش

پچھنے بشر وہی اور تربیت خدا منگندہ اسی حق مان کا ہے۔ اور غیہ خوراک و
لباس و عیش و سرور کا ذمہ دار وادار دین ہی اچھا و بخیرہ و شریف دار ہو گئے۔
جب مان کا کام خدمت کا ہے۔ اگر وہ عورت کسی بچہ کے غیر محرم کے ساتھ
نکل کرے یا بچہ کو تنہا چھوڑ کر بے ضروری کام چلی جاوے۔ یا نسق و فحش
کرے۔ یا نماز نہ پڑھے تو حق پرورش بچہ کا ذرا مل ہو چا دیگا۔ بچہ لیکر اس
کی نانی یا خالہ یا دادھی یا چوپھی کو دیا جاوے۔ مگر خج ذمہ داری اقرب کے
ہوگا۔ اگر ولی اقرب کو غی ہنو تو وہی خالہ یا چوپھی والی قریب بن جاوے گی۔
تو خج اپنے پاس سے کہلاوین۔ لڑکا سات برس کا ہو جاوے اور لڑکی
نہ برس کی ہو جائے تو اس وقت حفاظت ذرا مل ہو جاوے گی۔ اور ولی کو اسکی
تعلیم اور عورت اور وزیر ہواش سکھانی واجب ہے۔ جس کا دلی نہ ہو اس کا
خج ذمہ سلطان اسلام کے ہے۔ جس کا نائب قاضی سلطان ہے۔ اب
ملک بین تر سلطان ہے نہ قاضی سلطان۔ یہ شکل اس طرح برجل ہو سکتی
ہو کہ قبل اسلام ہر محلہ میں اس بات کی انجمن قائم کریں جو کچھ غیہ و سرور کی

مسئلہ چہمیر

علیہ الدین۔ وزیر اور لباس علیہ نزع

اس مسئلہ میں بڑی تفصیل ہے مگر ضروریات میں کوئی مشکل نہیں جس سے نزع
پیدا ہو۔ کیونکہ شرعاً جو کچھ چہمیر دیتے ہیں اسکا ملک کر دیتے ہیں وہ سب
کچھ عورت کا ملک ہے۔ شوہر کا کچھ نزع نہیں۔ اور جو کچھ شوہر ارادت
دادان شوہر لڑکی کو دیتے ہیں وہ وہ مستم ہے۔ ایک نقد و زیور۔ دو دم
پارچہ ت و شریفی تو یہ ہو۔ جسکے عوض میں نزع کو اسیکے جھنڈ دار پارچہ ت
و شریفی فیقات۔ دینے ہیں۔ اس قسم کا لین دین سب برجل ہے۔ یہ واپس
نہیں ہو سکتا۔ اگر نزع ہو جاوے اور یہ نقد و زیور باہر نہ پاس کرنا چاہیں

تو دپس نہیں ہو سکتے۔ یہ مسئلہ کتاب الہدیہ میں مفصل میں ہے۔ کہ بیہ زوج کا
زوجہ کو۔ اور زوجہ کو زوج کو دپس نہیں ہو سکتا۔ اور بیہ بالہ حض بھی دپس
نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی واجب یا موہبے مرخاد سے کو بھی بیہ دپس نہیں
ہو سکتا۔

اب شبہ زیورین ہے جو زوج یا اہل زوجہ کو بروقت نسبت ناظر یا بر وقت
کھج دیتے ہیں۔ یہ دینا کس قسم کا ہے۔ فقہائیش کے واسطے سے یا اور اسے
ہر کے واسطے یا بیہ نیت کے واسطے ہے۔ اس بات کی تحقیق بروقت عطا و تسلیم
کافی ضرور ہے۔ شرح میں شرم نہ چاہئے۔ یہ چہال لوگ اس وقت دریا سے
شرم دیا میں غوطہ لگائے ہیں اور اپنی نمائش و عزت کے واسطے زیور قیمتی
ذائد بر حیثیت ذاتی و مالی جو ش میں آکر اپنا مکان رہیں دیکھ کر یا قرضہ دیکھ
زیور حسب خواہش و مرضی خاطر زوجہ ورشتہ داران زوجہ دیتے ہیں۔ یہ
بات نہیں کہلتی کہ یہ عطا یا کس قسم کے ہیں۔ اگر ہرین دین اسکا نام لیون
کہ اس قدر ہر ہے۔ اور اس قدر زیورات و زن کیا جادے مساوی ہر کے
جو پاکم یا بیش۔ اگر کم ہے تو بروقت کھج کھج خان کو لازم ہے کہ رو برو
شاہدین زوج سے یہ اقرار کرالے کہ مٹا ہوا دیا گیا تھا۔ اور جو حصہ باقی ہو
اسکا نام لے کہ باقی ہے یا نہیں یا نالغ یا خمس۔

اور اس اقرار کو لکھا جاوے تو بہتر ہے۔ اگر زیور مساوی ہر کے ہے۔ یا
زیور ہے۔ تو یہی بیان کیا جادے تاکہ پر دعویٰ ہر کا از جانب زوجہ و
رشتہ داران زوجہ نہ ہو سکے۔ اور احسان زوج کا زوجہ پر ہے جو حق
متاخر تھا آئندہ کے واسطے اس کے ذمہ لگایا تھا اس لئے ابتدا میں خوشی
ادا کر دیا۔ پس زوجہ اس زیور میں تصرف مانگا نہ کر گئی۔ شوہر سزاوارت
لینے کی محتاج نہیں۔ اور اگر یہ زیور فقہائیش و زینت ہے بروقت کھج
کھج خان ذکر کر دیوے کہ یہ زیور ملک زوج کا ہے اور ہر اس قدر ہے۔
جبکہ نصف مہمل ہے اور نصف موہل ہے۔ مہمل کے رہنے کو وہ جو عقد کھج
کے واجب الا و ابذمہ زوج ہے۔ اگر زیور کے کا تو اس عورت کو حقاً زوجہ

کہ اسکی خلوت میں جاوے۔ اگر دیدیوے تو وہ خلوت سے عذر نہیں کر سکتی
 اگر عذر کرے تو جبر کر سکتا ہے۔ جب خلوت چوچکی تو ہر موجد جسے باقی
 زوجہ واجب ہو جاتا ہے۔ اُسکا دینا عند المطلب زوجہ واجب نہیں۔ حجب
 الاذن ہوگا۔ جب کوئی وفات پاوے یا طلاق رافق ہو۔ اب اس ملک کا
 رواج اس تحقیق سے خاموش ہے جس سے نزع پیدا ہوتا ہے۔ اگر زوجین
 سے کوئی مر جاوے تو رشتہ داران زوجہ یا خود زوجہ علی جبر کے ہوتے ہیں۔
 وہ عطا یا زیور وغیرہ یا نقد بر باد اٹکانا نام و نشان نہیں۔ اتنا بنین سمجھے ابتدا
 نسبت ناطہ سے تا وقت رخصت زوجہ از خاندان کین کچھ دیا گیا۔ اگر
 شمار کریں تو اس ہر سے چند دو چند ہو جاتے ہیں۔ شوہر اتنا تو دو اضعاف
 کہ اس قدر پیار پات شیرینی اور زیورات بطور تحفہ کے دیدے۔ زوج اہل
 زوج اس درجہ کہ نہیں کہ کوئی انہیں اس قدر تحفہ دیدیوے۔ اصل بات یہی
 ہوتی ہے کہ شوہر اور اہل شوہر سمجھتے ہیں یہ سب کچھ رکھنا ہمارے گھر کا ہے
 فقط ہمیش عوام کے واسطے ہے۔ عوام سمجھتے ہیں اس قدر اس نے دیا۔ اور
 وہ سمجھتے ہیں کہ سب کچھ ہمارے گھر میں ہے۔ کیونکہ جب اسکو ضرورت پڑتی
 ہو وہی زیور لیکر فروخت کرتا ہے۔ اگر زوجہ دیدیوے تو جبر لیتا ہے۔ اس
 سے صاف واضح ہے کہ عطا یا مین اسکی نسبت صرف ہمیش ہی۔ اور بڑھتا جروں کا
 رواج ہے۔ جب عورت مر جاوے تو زیور عطا زوج لے جاتا ہے اور والدین
 زوجہ اپنا عطیہ چھینر کالے جاتے ہیں۔ اگر یہ لوگ خاص ان عطیات کو ہبہ و تحلیک
 سمجھتے ہیں اور اس قدر نقد و ہبہ تحلیک کر دیں۔ اور دینے والے یہ
 رتبہ رکھتے ہیں کہ یہ اتنا ہبہ دیں اور اس قدر لین۔ کیونکہ وہ بڑے دو لقمہ جو
 بین باہمی کی ضیافتوں میں صد ہارو پے پیچہ نشی خاطر خرچ کرتے ہیں۔ مگر ان فراڈ
 کو اپنی دولت کی نسبت ایسا تصور کرتے ہیں جیسا مفلس آدمی اپنی ٹٹلی جو ایک
 مکڑا فقیر کو یا کتے کو ڈال دے۔ چندان اسکو ناگوار نہیں چوتا۔ پس ان لقمہ دون
 کا یہ فیصلہ کہ بروقت وفات زوجہ کے اپنا اپنا زیور لے جاتے ہیں۔ حسان
 شریعت جو بکبر و وفات زوجہ منہ فرائض کا بعض مکمل برادری غلام سے کہنا یا

کرتے ہیں۔ اس طور پر۔

مسئلہ ۳۲	زوجہ	ترکہ زلیور
زوجہ ۹ ۲۴	ابن ۱۰ زوجہ	بنت ۵ ام ۶ اب ۶
زوجہ ۹	ابن ۲۶	بنت ۱۳ ام ۱۶ اب ۱۲

اس کے میں سب وارث شریک ہیں۔ ترکہ زوجہ کا وہی ہو جو ان کا ذاتی ملک ہو۔
اب معلوم کرنا ضروری ہے کہ زوجہ کا ثلث وثلثہ۔ لباس۔ علاج اور کفن ہندہ
زوجہ واجب ہو۔ جو کچھ پارچات چیزیں اسکو طرہین سے ملے ہوتے وہ مالک ہوتی
چاہے ہیں کہ وہ سے یا پہنچی کو خواہ فروخت کرے۔ زوجہ کو ایسی ضروریات اکثر
پیش آتی ہیں جن میں یہ پارچات کافی نہیں ہوتے۔ مثلاً اسکی بہن کی شادی ہو
تو یہ اسکو صلہ رحمی کے واسطے پارچات اور زلیور دیتی ہے۔ اور یہ پارچات زوجہ
اپنا ملک ہو یا شوہر کا۔ اگر شوہر کے ملک سے لیا ہو باجائز ہو یا بلا اجازت۔
اگر بلا اجازت ہو تو یہ فاقہ ہے۔ جس قدر یہ مال بلا اجازت لیا اسقدر
ہر سے دفع کیا جائے اسکو وصول ہو چکا۔ اگر باجائز شوہر کے ہو تو دیکھا
جائے کہ وہ اسکا مقروض تھا وہ اس نے یہ رقم اپنے قرضہ میں ادا کی۔ یا تحفہ
دیا۔ نیت اقرار تحفہ ہو تو نہیں۔ اگر نیت ادا سے قرضہ ہے تو زوجہ کو محصور شاہدین
اطلاع کرے کہ اس قدر ہر ادا کیا گیا۔ اور ایسی ایسی ضروریات بلا ذاتی عورت
کے درپیش آتی ہیں۔ انکے احوال میں جو کچھ خرچ ہو ذمہ زوجہ کے نہیں۔ اس خرچہ کے
دینے میں زوجہ مجبور کیا جاتا ہے وہ مسئلہ سے ناواقف ہو۔ تاحق زیرہ یا نہ ہوتا
ہو۔ مقروض ہو جاتا ہے۔ مکان فروخت کرتا ہے یا رہن رکھتا ہے۔ جب
مڑتا ہے تو عورت ہر لڑکی مدعی بنتی ہے۔ یہ قیامتین بے علمی کے سبب ہیں۔
اسلام میں عداوت دینا و آخرت کی ہے۔ جب احکام اسلام کے نہ جانے
تو دنیا اور آخرت میں رسوا اور ذلیل ہوا۔

کفاح فرض تھا یا واجب یا سنت۔ اگر عبادت سمجھ کر کرتا اور احکام کفاح سے
 واقف ہوتا تو اس جہاں میں نہ پڑتا۔ سب احکام اسلام سے اول درجہ کا ایمان ہے۔
 پہر نماز۔ پہر احکام کفاح و طلاق۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر ایک
 اسلام کے پنج بن۔ اول کلمہ شہادت۔ دوم نماز۔ سوم زکوٰۃ۔ چہارم روزے
 ماہ رمضان۔ پنجم زیارت بیت اللہ شریف۔ یہ پنج اس میں اسلام کے ایمان
 کے تحت پر رکھے گئے ہیں۔ ایمان کا مقام ہومن کا دل ہے۔ کلمہ شہادت کا
 مقام زبان۔ اور نماز کا مقام سارا بدن حسب طاقت۔ اگر قیام کی طاقت ہو تو
 قیام کرے۔ اگر طاقت بیٹھنے کی ہے قیام کی نہیں بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اگر جلوس کی
 طاقت نہیں تو داینی گردش پر لیٹ کر نماز پڑھے۔ اگر گردش پر لیٹنے کی طاقت نہیں
 تو چت لیٹ کر قید کی طرح بیٹھ کر کے سر کے نیچے لکیر رکھے۔ رکوع و سجود کا ارشاد
 کرے۔ زکوٰۃ روزے وحج مشروط بشریط ہیں۔ زکوٰۃ میں مال تجارت کا کسی
 جنس کا ہو یا سونا چاندی نصاب زکوٰۃ کے ہوں یا دو پہلے نقد ہوں۔ نصاب
 پر سال گذر جائے اور نصاب بھی بقدر سوا ۵۸ روپے کے مساوی ہوں۔ یا
 سوا ۵۸۰ روپے سے کم نہ ہو۔ جتنا زیادہ ہو کسی نصاب سے ہو۔ چالیس
 حصہ دے۔ روزہ میں شرط ہے کہ بیمار اور مسافر نہ ہو۔ اور حج میں شرط ہے
 کہ تندرست راستہ کا امن ہو۔ اور حج آئے جانے کا ساری اور خوراک
 کا اور عیال و اطفال کا رکبت ہو۔ اور کفاح میں فقط اتنی شرط ہے کہ اپنا اور
 زوجہ کا حج اور ہرج محلہ اگر سکنا ہو۔ اور خراج کا تندرست ہو کہ حق زوجہ کا ادا
 کر سکے۔ کفاح حرام سے بچانا ہے جس سے بچنا فرض ہے۔ اور اس میں
 اتباع سنت نبوی کا ہے۔ اس میں خوشی خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اپنے والدین کی ہے اور دستوں کی ہے۔ اس میں بہت احتیاط چاہئے۔
 اپنی گفتگو مٹھو نہ رکھے۔ اور ادا سے حقوق زوجہ فرض کامل جانے۔
 شیطان کو کفاح کرنے سے بڑا رنج ہوتا ہے۔ طلاق سے بہت خوش ہوتا ہے۔
 خدا تعالیٰ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوتے ہیں۔ اگر خدا و رسول
 ہو جاوے۔ سوائے جہادی زوجہ سلامتی دین غیر متصور ہو تو اس کا دفعہ زوجہ کفاح

و زود کو بزدل سے ہنسے تو مجبوراً حسب الحکم یا ریتیا لے چاہے طلاق بر وقت
 پاک ہو نہ عورت کے حیض سے اور اس کے نفس کرے قبل از وطن یا ملک طلاق
 دے۔ اگر حیض میں طلاق دینگے یا بعد وطن کے دینگے یا اکٹھی تین طلاق دے گا
 تو گنہگار ہو گا۔ اکٹھی تین طلاق دینے والے کو خلیفہ حضرت عمرؓ در سے مارے
 تھو کہ تم نے یہ حرام کام کیوں کیا۔ سب صحابہ و علماء اپنی سنت و الجماعت کا
 اتفاق ہے کہ تین طلاق اکٹھی دینی حرام میں۔ جن سے کفر کٹ جاتا ہو سوا حلال
 کے اس کے ساتھ کفر کرنا ناجائز ہے۔ اس ملک کے مچال میں جو مروج ہیں کہ اونے
 بات پر تین طلاق دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ تین طلاق کے ساتھ چھوڑ دی
 یا اسی پر تین طلاق ہیں۔ اس لفظ میں مخالفہ عالم داوڑ یا محمد بن اسحاق یا طاہر
 سب اسکو تین طلاق کہتے ہیں۔ انکا خلاف ہو تو فقط ان الفاظ میں ہو جو عرب
 میں کہتے تھے اَنْتِ طَلَّقْتِ - اَنْتِ طَلَّقْتِ - اَنْتِ طَلَّقْتِ -
 دوسرے اور تیسرے لفظ کو تاکید پہلے لفظ کی بتاتے تھے۔ جبکہ حضرت خلیفہ ثانی
 نے مردود کر دیا۔ اور سب اصحاب اور محدث اس حکم پر متفق رہے۔ اور حکم
 خلیفہ ثانی کو حکم خدا اور رسول کریم سمجھتے۔ اور فرمایا کہ
 اگر کوئی برخلاف حکم عمری کے کوئی
 ماضی سلطانی حکم فرما دے
 تو ناجائز و باطل
 ہے +